

مطالعه تطبیقی اقسام استحاضه و احکام آن در نگاه فقیهین؛ محقق خوبی و محقق حکیم

نسیم تیموری*

چکیده

استحاضه یکی از دماء ثلاثه است که در روایات و به تبع آن در احکام فقهاء انواع و احکام خاص خود را دارد. مشهور فقهاء، استحاضه را به قلیله که حکم آن وجوب وضو و متوسطه که حکم آن غسل روزانه و کثیره که حکم آن اغسال سه یا پنج‌گانه است، تقسیم می‌کنند. برخی از فقیهان همچون مرحوم خوبی و حکیم، استحاضه را دو قسم قلیله و متوسطه می‌دانند. به نظر می‌رسد نظر مشهور در اقسام استحاضه رجحان دارد. یافته‌های این مقاله که به روش تطبیقی و جمع‌آوری کتابخانه‌ای صورت پذیرفته، در مورد احکام مترتب بر استحاضه، حاکی آن است که احکامی نظیر وجوب تعویض پنبه به وجوب غیری به دلیل تنجس محل، وجوب تحفظ از خروج خون به وجوب غیری و بطلان نماز در صورت عدم تحفظ بدون نیاز به اعاده غسل، عدم وجوب غسل متوسطه قبل از نماز صبح، وجوب وضو قبل از هر نماز، وجوب تجدید وضو در نوافل، کفایت اغسال کثیره از وضو، وجوب جمع بین صلاتین در صورت کفایت به غسل واحد، جواز تفریق نمازها در صورت اتیان اغسال پنج‌گانه و کفایت اغسال فرائض برای نوافل از اتقان بالاتری برخوردار است.

واژگان کلیدی: دماء ثلاثه، استحاضه، فقه، خوبی، حکیم

۱. مقدمه

دین مبین اسلام به تمام دقایق زندگی بشر توجه داشته و برای آن احکام و قوانینی وضع نموده است که به تبع آن انسان را از بلا تکلیفی نجات دهد. بانوان و مسائل مخصوص به ایشان نیز از این قاعده مستثنی نمی‌باشد؛ بلکه چه بسا مسائل مربوط به بانوان و حل آنها در قالب احکام عملی از اهمیت بالاتری برخوردار باشد. از آنجا که مدیریت خانه و فرزندپروری بر عهده بانوان می‌باشد، حفظ آرامش و معنویت ایشان در به انجام رساندن مسئولیت‌های سنگینی که بر عهده دارند، ضروری می‌نماید. یکی از مسائل مخصوص بانوان رؤیت خون در غیر عادت ماهیانه است. عادت ماهیانه یا حیض، خونی است که در هر ماه به طور متوسط یک هفته بر بانوان حادث می‌شود و به تعبیر خداوند متعال در آیه ۲۲۲ سوره بقره: «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى...» و سؤال کنند تو را از عادت شدن زنان، بگو: آن رنجی است...» رنجی برای بانوان است. اگر زن در غیر این ایام، خونی ببیند و در نفاس نباشد، استحاضه نام دارد که بنا به شرایط آن به اقسامی تقسیم شده و هر قسم احکام مخصوص به خود دارد. اگر حیض که معمولا ایام مخصوص به خود دارد و زن در آن ایام از تکالیفی همچون نماز و روزه معاف است، مشقت محسوب شود به طریق اولی استحاضه که زمان مخصوصی نداشته و چه بسا زن را در ایام بیشتری از حیض به خود مشغول کند، مضاف اینکه تکالیفی چون نماز و روزه بر عهده زن است، مشقت بیشتری را برای او به بار آورد. ندانستن احکام و بلا تکلیفی در عمل رنج مضاعفی است که دین اسلام برای آن چاره اندیشیده و فقهای عظام با استخراج احکام از دل آیات و روایت، حس عدم طهارت و عدم آگاهی به وظیفه را برطرف نموده‌اند.

در نگاه مشهور فقیهان استحاضه به سه قسم قلیله، متوسطه و کثیره تقسیم می‌شود. یعنی اگر خون استحاضه اگر داخل پنبه نفوذ نکند به آن استحاضه قلیله می‌گویند که وضو برای هر نماز برای تحقق طهارت، کافی است. اگر خون داخل پنبه نفوذ کند، استحاضه متوسطه بوده که یکبار غسل در روز و وضو برای هر نماز، کافی است. در صورتی که خون از پنبه تجاوز کند، استحاضه کثیره شمرده می‌شود و لازم است برای هر نماز یک غسل انجام دهد یعنی اگر نمازها را با فاصله می‌خواند، در روز پنج غسل و اگر ظهرین و عشاءین را جمع می‌کند، سه غسل واجب بوده و برای هر نماز وضو لازم است.

۲. پیشینه

در کتب فقهی به طور مشخص در باب طهارت و به مناسبت در ابوابی همچون صلاه، صوم، حج، اعتکاف به استحاضه و احکام مربوط به آن پرداخته شده است. کتاب «العروه الوثقی» اثر سید محمدکاظم طباطبایی یزدی که در سال ۱۴۲۳ق به زیور چاپ آراسته گشته از جمله کتب فقهی است که در قرن اخیر مبنای بسیاری از فقها و مراجع تقلید شیعه برای بیان فتوا بوده در ۱۶ کتاب یا فصل به ۳۲۶۰ مسئله فقهی از جمله استحاضه و احکام آن پرداخته است که شروح بسیاری در ذیل آن از فقیهان نگاشته شده است. از جمله این شروح «التنقیح فی شرح العروه الوثقی» تقریر دروس سیدابوالقاسم موسوی خوئی به قلم علی غروی است که در جای خود بسی ارزشمند است.

کتاب «جواهرالکلام فی شرح شرائع الاسلام» از محمدحسن نجفی اثری جامع و استدلالی در فقه

امامی است که در جلد سوم آن به احکام حیض و استحاضه پرداخته شده است. در دروس خارج نیز که شرحی بر کتب فقهی محسوب می‌شود، مطالبی در موضوع مذکور آمده است. پایان‌نامه «بررسی احکام حیض و استحاضه در مذاهب اربعه» از نسیم اطلسی در سال ۱۳۹۸ش، اثری دیگر در این رابطه است. در این پایان‌نامه یکی از مهم‌ترین انواع استحاضه که دارای سه نوع است؛ ناسیه قدر و وقت، ناسیه قدر دون الوقت، ناسیه وقت دون القدر و احکام مرتبط با حیض از جمله عدم صحت نماز و روزه، و طء و روابط زناشویی، طواف، اعتکاف، لبث در مسجد، قرائت قرآن، مس مصحف، طهارت، طلاق و غیره پرداخته شده است.

مقاله «احکام غسل‌های ویژه بانوان» از ساره ابراهیمی که در سال ۱۳۹۶ش، به زیور چاپ آراسته گشته، پژوهشی در این زمینه است. در این مقاله به سه غسل ویژه بانوان؛ حیض، استحاضه و نفاس نشانه‌ها و شرایط آن پرداخته شده است.

مقاله «آراء فقها در احکام و اقسام استحاضه» از فاطمه آراسپ که در سال ۱۳۹۹ش، در دومین کنفرانس بین‌المللی فقه، حقوق و پژوهش‌های دینی ارائه شده، پژوهشی مرتبط در این موضوع است. این مقاله به طریقه اختیار هر یک از اقسام استحاضه و احکامی نظیر قضای نماز یا روزه در این ایام، طواف خانه خدا، ورود به مساجد، اقامه نماز به جماعت، طریقه ادای اجزای فراموش شده نماز و احکامی از این دست را از آرای فقهایی که نظرات خود را بر کتاب شریف عروه الوثقی نوشته‌اند، پرداخته است.

همانطور که مشاهده می‌شود در کتب فقهی در مورد احکام استحاضه سخن به میان آمده است. به تبع در دروس خارج نیز درسنامه‌هایی در این موضوع وجود دارد. در میان پایان‌نامه‌ها و مقالات نیز پیرامون استحاضه و انواع و احکام آن هر چند به صورت محدود، مطالبی آمده است. تقسیم‌بندی‌ها و بررسی‌های صورت گرفته هر یک از یک منظر و در حیطه‌های متفاوت است و بیشتر با احکام حیض و استحاضه در رابطه با سایر اعمال نظیر نماز و روزه و حج و نکاح می‌باشد. تا حد احصاء مقاله‌ای که به انواع استحاضه و احکام مختص خود استحاضه از جمله وجوب تعویض پنبه به وجوب غیری به دلیل تنجس محل، وجوب تحفظ از خروج خون به وجوب غیری و بطلان نماز در صورت عدم تحفظ بدون نیاز به اعاده غسل، عدم وجوب غسل متوسطه قبل از نماز صبح، وجوب وضو قبل از هر نماز، وجوب تجدید وضو در نوافل، کفایت اغسال کثیره از وضو، وجوب جمع بین صلاتین در صورت کفایت به غسل واحد، جواز تفریق نمازها در صورت اتیان اغسال پنج‌گانه و کفایت اغسال فرائض برای نوافل مقاله‌ای که به طور مستقل به موضوع استحاضه آن هم به صورت تطبیقی بین دو محقق برجسته و صاحب‌نظر محقق خویی و محقق حکیم بیرداز، مشاهده نشد.

۳. مفهوم‌شناسی استحاضه

برای بررسی واژه استحاضه که مشتق از حیض است، ضروری است به معنای لغوی حیض مراجعه شود.

۳-۱ در لغت

«حیض» خونی است که از رحم با وصف مخصوصی و در وقت خاصی خارج می‌شود. «محیض» به

معنی حیض و وقت و مکان آن گفته می‌شود (طریحی، ۱۳۷۵ش، ج ۴، ص ۲۰۱؛ راغب اصفهانی، ۱۴۱۲ق، ص ۲۶۵؛ قرشی، ۱۳۷۱ش، ج ۲، ص ۲۰۶). همانطور که آیه ۲۲۲ سوره بقره می‌فرماید: «وَّيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ...» که بهتر است محیض اول به معنای خون و دومی به معنای زمان گرفته شود که در آن صورت معنا چنین می‌شود: «از تو درباره خون قاعدگی می‌پرسند. بگو: آن یک نوع آزار است پس از زنان در ایام حیض کناره‌گیری کنید...» و اگر محیض اول مصدر باشد، معنا چنین می‌شود: از تو از قاعده بودن می‌پرسند الخ (قرشی، ۱۳۷۱ش، ج ۲، ص ۲۰۷).

برخی از اهل لغت «حیض» را آنچه بین همگان معروف است، دانسته‌اند که اگر یک زن مدنظر باشد به او «حیضه» و اگر جماعتی مدنظر باشند به آنها «حیضات» گفته می‌شود. او همچنین «محیض» را اسم و مصدر دانسته و «مستحاضه» را زنی می‌داند که خون بر او غلبه کرده و قطع نمی‌شود (فراهیدی، ۱۴۱۰ق، ج ۳، ص ۲۶۷؛ ابن منظور، ۱۴۱۴ق، ج ۷، ص ۱۴۲). «استحاضه» باب استفعال از ماده «حیض» است. اگر از زن بعد از ایام عادت، چیزی شبیه خون خارج شود «مستحاضه» می‌شود. خون استحاضه از رگی به نام عاذل خارج شده و قطع نمی‌شود، برخلاف حیض که از رگ محیض خارج می‌شود. در این حالت زن مستحاضه نماز می‌خواند و روزه می‌گیرد و از نماز مانند زن حائض دست نمی‌کشد (ابن منظور، ۱۴۱۴ق، ج ۷، ص ۱۴۳ و ۱۴۲).

۳-۲ در اصطلاح

در اصطلاح «استحاضه» به خون بیرون آمده از رحم زن غیر از خون‌های حیض و نفاس گفته می‌شود که بیشتر زرد، سرد و روان است و بدون فشار و سوزش خارج می‌شود. گاهی نیز ویژگی‌های خون حیض را دارد (نجفی، ۱۴۰۴ق، ج ۳، ص ۲۵۷) به عبارت دیگر به خونی گفته می‌شود که شروط حیض را نداشته باشد؛ یعنی زیر سن ۹ سالگی و بالاتر از سن یائسگی باشد یا کمتر از سه روز و بیشتر از ده روز بوده یا سه روز پی در پی و متوالی خون دیده شود یا اقل طهر که ده روز است، فاصله نشده باشد و از زخم و دمل هم نباشد، این خون که معمولاً زرد و رقیق و سرد بوده و بدون شدت و سوزش خارج می‌گردد، استحاضه می‌باشد.

۴. اقسام استحاضه

در وجود سه قسم استحاضه، بین فقهاء اختلاف نظر است. مرحوم حکیم به تبعیت از مشهور، استحاضه را سه قسم می‌داند که قسم اول، استحاضه قلیله است که در آن خون در پنبه نفوذ نکرده و حکم آن وجوب وضو برای هر نماز می‌باشد. قسم دوم، استحاضه متوسطه است که در آن خون به وسط پنبه نفوذ کرده و حکم آن وجوب غسل روزانه یک‌مرتبه با وضو برای هر نماز است که در وجوب وضو در نماز صبح اختلاف شده است. قسم سوم، استحاضه کثیره است که در آن خون از پنبه تجاوز می‌نماید و حکم آن وجوب اغسال سه‌گانه در صورت جمع بین دو نماز یا اغسال پنج‌گانه در صورت تفکیک نمازها است (حکیم، ۱۴۱۶ق: ۳/ ۳۸۸).

مرحوم خوئی برای اظهار نظر در این موضوع ابتدا نظر مرحوم آخوند را که با استناد به روایاتی از ابن جنید مطرح شده نقد و سپس نظر خویش را بیان می‌فرماید.

ابن جنید از جمله کسانی است که استحاضه قلیله را باور ندارد. وی معتقد است که اگر خون از پنبه تجاوز نکند، چه نفوذ بکند یا نه، غسل یکباره برای هر روز و شب کافی است ولی اگر خون در داخل پنبه نفوذ کند و از آن بگذرد، بر مستحاضه واجب است برای هر نماز یا دو نماز (صلاتین) غسل کند. وی در این رابطه به دو روایت استدلال کرده است.

یکی موثقه سماعه: «قال: المستحاضه إذا ثقب الدم الكرسف اغتسلت لكل صلاتین و للفجر غسلًا، و إن لم یجز الدم الكرسف فعلیها الغسل لكل یوم مره و الوضوء لكل صلاه، و إن أراد زوجها أن یأتیها فحین تغتسل، هذا إن كان الدم عیبطا و إن كان صفره فعلیها الوضوء اگر خون در پنبه نفوذ کند مستحاضه باید برای هر دو نماز و نماز صبح، غسل کند و اگر خون در پنبه نفوذ نکند برای هر روز یک غسل و برای هر نماز یک وضو بر او واجب است، و اگر همسرش اراده او کرد، اتیان کند، تمام این موارد در صورتی است که خون تازه باشد و اگر زرد رنگ باشد، تنها وضو بر او واجب است» (عاملی، ۱۴۱۴ق: ۲/ ۳۷۴). اطلاق عبارت «و إن لم یجز الدم الكرسف» هر دو حالت «نفوذ و عدم تجاوز» و «عدم نفوذ» را شامل می‌شود. یعنی اگر خون در پنبه نفوذ و از آن تجاوز کند، برای هر نماز غسل و اگر اصلا نفوذ نکند یا تجاوز نکند، برای هر روز یک غسل واجب است.

دیگری، صحیح زراره: «قلت له: النفساء متى تصلی؟ فقال: تقعد بقدر حیضها و تستظهر بیومین فإن انقطع الدم، و إلا اغتسلت و احتشمت و استشفرت و صلت فإن جاز الدم الكرسف تعصبت و اغتسلت ثم صلت الغداه بغسل و الظهر و العصر بغسل و المغرب و العشاء بغسل، و إن لم یجز الدم الكرسف صلت بغسل واحد...؛ پرسیده شد: چه زمانی نفساء نماز بخواند؟ به قدر حیض صبر کند و دو روز مراقبت کند اگر خون قطع نشد، غسل کند و مراقبت کند و نماز بخواند و اگر خون نفوذ کرد، برای نماز صبح غسل کند، ظهر و عصر را به غسلی و مغرب و عشاء را به غسلی بخواند و اگر خون نفوذ نکرد، همه را به یک غسل بخواند» (همان). هر چند این روایت در مورد خون نفاس است، اما باز دو تقسیم بیشتر در آن مشاهده نمی‌شود.

محقق خراسانی پس از استناد به دو روایت، استحاضه را سه قسم دانسته به این نحو که اگر خون داخل پنبه نفوذ نکند، تنها وضو واجب می‌شود و اگر خون نفوذ کند ولی تجاوز نکند، یک غسل در روز و اگر خون هم نفوذ کند و هم تجاوز، برای هر نماز یک غسل واجب می‌شود (آخوندخراسانی، ۱۴۱۳ق، بخش دوم).

مرحوم خوبی پس از نقل نظر مرحوم آخوند اینطور استدلال می‌کند که اولاً دو روایت در مقام بیان کمیت خون بوده نه کیفیت آن، بنابراین اصراف و احمر و اسود در اینجا مطرح نبوده؛ بلکه منظور از صفره، خون کم است چه سرخ باشد، چه سیاه. اگر مراد رنگ خون بود، تعبیر اصراف مناسب بود. ثانیاً اگر روایات در مقام بیان کیفیت خون بود باید برای خون احمر سه حالت را بیان می‌کرد و حالتی که اصلا خون نفوذ نکند را نیز لحاظ می‌نمود (خوبی، ۱۴۱۸ق: ۸/ ۳۲).

مرحوم خوبی معتقد است صحیح الصّحاف تصریح دارد که اگر خون استحاضه به پشت پنبه نفوذ نکند، وضو کافی بوده و غسل واجب نیست. مضمون روایت چنین است: «ثم لتنظر، فإن كان الدم فیما بینها و بین المغرب لا یسیل من خلف الكرسف فلتتوضأ و لتصل عند وقت كل صلاه ما لم تطرح الكرسف عنها، فإن طرحت الكرسف عنها فسال الدم و جب علیها الغسل، و إن طرحت الكرسف عنها و لم یسل الدم فلتتوضأ و لتصل و لا غسل علیها، قال: و إن كان الدم إذا أمسكت الكرسف یسیل من



خلف الكرسف صبيهاً لا يرقأ، فإن عليها أن تغتسل في كل يوم و ليلة ثلاث مرات إلى أن قال و كذلك تفعل المستحاضة؛ سپس بنگر اگر خون از پشت پنبه جاری نشود، در وقت هر نماز تنها وضو بگیرد و اگر خون از پشت پنبه جاری شد، غسل واجب است و اگر از پنبه تجاوز کرد ولی جاری نشد، وضو بگیرد و غسل نیاز نیست. اگر خون از پشت پنبه جاری شد باید در هر شبانه‌روز، سه بار غسل کند و اینگونه مستحاضه عمل می‌کند» (عاملی، ۱۴۱۴ق: ۲/ ۳۷۴) که با این بیان اطلاق قول «و إن لم يجز الدم الكرسف فعليها الغسل» تقيید می‌خورد (خویی، ۱۴۱۸ق: ۸/ ۳۲).

مرحوم حکیم بر این باورند که در این باب دو دسته روایات معارض وجود دارد. به این نحو که یک دسته دلالت بر وجوب وضو در خون صفره دارد؛ مثل صحیحه علی بن جعفر که از برادرش نقل کرده: «ما دامت ترى الصفرة فلتتوضأ من الصفرة و تصلي و لا غسل عليها من صفرة تراها»؛ مادامی که صفره می‌بیند، وضو بگیرد و نماز بخواند و غسلی در صفره واجب نیست (همان: ۲۸۰)، صحیحه محمد بن مسلم هم بدین مضمون است البته بدون کلمه صفره. و روایت علی بن جعفر: «فإن رأيت صفرة بعد غسلها فلا غسل عليها، يجزئها الوضوء عند كل صلاة تصلي؛ اگر بعد از غسل، صفره دید، غسلی بر او واجب نیست و وضو برای هر نماز کفایت می‌کند» (همان).

دسته دیگر روایاتی هستند که دلالت بر وجوب غسل در خون صفره دارد. از جمله: صحیحه إسحاق بن عمار، قال «سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن المرأة الحبلية ترى الدم اليوم و اليومين، قال: إن كان دمًا عبيطاً فلا تصلي ذينك اليومين، و إن كان صفرة فلتغتسل عند كل صلاتين؛ از امام صادق (عليه السلام) از زن حامله‌ای که یک یا دو روز خون دیده پرسیدم. امام فرمود: اگر خون تازه است در آن دو روز نماز نخواند و اگر زرد است برای هر دو نماز، غسل کند» (عاملی، ۱۴۱۴ق: ۲/ ۳۳۱). روایت دیگر صحیحه عبد الرحمن بن الحجاج، قال «سألت أبا إبراهيم (عليه السلام) عن امرأة نفست فمكثت ثلاثين يوماً أو أكثر، ثم طهرت و صلّت، ثم رأيت دمًا أو صفره، قال: إن كان صفره فلتغتسل و لتصل و لا تمسك عن الصلاة؛ از امام کاظم (عليه السلام) از نفسائی که سه روز یا بیشتر خون دیده سپس ظاهر شده و نماز خوانده و دوباره خون یا صفره دیده پرسیدم. فرمود: اگر صفره بود، غسل کند و نماز بخواند» (همان: ۳۹۳).

مرحوم حکیم در نهایت بین دو دسته از روایات را اینگونه جمع می‌کند که در صفره قلیله، وضو و در صفره کثیره، غسل واجب باشد.

مرحوم خویی در این خصوص معتقد است که روایات سه غسل اطلاق ندارد و صفره قلیله را نمی‌گیرد لذا نسبتش با روایاتی که می‌گوید مطلقاً وضو بگیرد، عام و خاص می‌شود و نتیجه این می‌شود که در جایی که قلیله باشد وضو بگیرد؛ زیرا حکم صفره از حمره که قلیله و متوسطه‌اش سه غسل ندارد، بالاتر نیست.

مستند مرحوم خویی روایتی از محمد بن مسلم است. مضمون روایت بدین شرح است: «محمد بن مسلم عن أحدهما (عليهما السلام)، قال: سألته عن الحبلية قد استبان حملها، ترى ما ترى الحائض من الدم، قال: تلك الهراقة من الدم، إن كان دمًا أحمر كثيراً فلا تصلي، و إن كان قليلاً أصفر فليس عليها إلا الوضوء؛ سوال کردم از زن بارداری که وضع حمل کرده و خون حیض می‌بیند. حضرت می‌فرماید: اگر خون سرخ و زیاد است، نماز نخواند و اگر زرد و کم است فقط وضو بگیرد» (همان: ۳۳۴). مرحوم خویی دلالت روایت را بر وجوب وضو در خون اصفر قلیل و وجوب غسل در کثیر ولو اصفر باشد،

می‌داند. مرحوم حکیم این خبر را بخاطر ضعفش فاقد صلاحیت جمع بین اقوال می‌شمارد. مرحوم خویی با استناد به روایتی از معاویه بن عمار عن ابي عبدالله (عليه السلام)، قال «المستحاضه تنظر أيامها فلا تصلي فيها و لا يقربها بعلها، فإذا جازت أيامها و رأت الدم يثقب الكرسف اغتسلت للظهر و العصر تؤخر هذه و تعجل هذه، و للمغرب و العشاء غسلًا تؤخر هذه و تعجل هذه، و تغتسل للصبح و تحتشي و تستنفر و لا تحني (تحیی)، و تضم فخذیها فی المسجد و سائر جسدها خارج، و لا یأتیها بعلها أيام قرئها و إن كان الدم لایثقب الكرسف توضأت و دخلت المسجد و صلّت كل صلاة بوضوء؛ مستحاضه باید به ایام عادتش بنگرد و در آن نماز نخواند و نزدیکی نکند و اگر ایامش تمام شد و خونی دید که در پنبه نفوذ می‌کند، برای ظهر و عصر یک غسل کند و ظهر را به تأخیر بندازد و در عصر تعجیل کند (با هم به جا آورد) و برای مغرب و عشاء هم یک غسل کرده و آن دو را با هم به جا آورد و برای نماز صبح هم یک غسل کند» (همان: ۳۷۱)، حکم استحاضه را به اختلاف نفوذپذیری خون در پنبه، منوط دانسته به این نحو که اگر خون نفوذ کند، غسل و اگر نفوذ نکند، وضو بر عهده مکلف است. در حالی که خون یکی است و وجهی در تقسیم خون به صفره و حمرة نبوده و اختلاف حکم، دایرمدار اختلاف رنگ نیست. در نتیجه آنچه مشهور در اقسام استحاضه بدان معتقدند، صحیح است.

مرحوم حکیم در نهایت، مقتضای جمع عرفی در جمیع نصوص را این می‌داند که اگر حمرة نفوذ کند، اغسال سه‌گانه و اگر نفوذ نکند، غسل واحد واجب است و صفره اگر بنا بر عرف کم باشد، وضو برای هر نماز و اگر بنا بر عرف زیاد باشد، اغسال سه‌گانه واجب می‌شود. ایشان وجوب غسل برای متوسطه و کثیره در صفره را خلاف ظاهر می‌داند ولی به دلیل اجماع مشهور، مجالی در رد آن نمی‌یابد. ایشان اضافه می‌کند که ظاهر این است که تعبیر به صفره منظور قلت است و مشهور، رنگ محض بدون جوهر را صفره می‌گیرند.

برخی از فقها مثل محقق در معتبر (حلی، ۱۴۰۷ق) و صاحب مرآة العقول (مجلسی، ۱۴۰۴ق) منکر استحاضه متوسطه شده و استحاضه را قلیله و کثیره دانسته‌اند. مرحوم محقق روایت زراره را مضمحل دانسته و معتقد است سایر روایات هم به اغسال سه‌گانه و وضو اشاره دارند. صاحب معالم (عاملی، ۱۴۳۵ق) فرموده جواب محقق از این زاویه درست نیست؛ زیرا مضمرات زراره ضرر نمی‌زند مضاف اینکه جلالت قدر زراره اقتضاء می‌کند که از غیر امام نقل نکند. در کتب اربعه نیز این روایت نقل شده است. جواب صحیح این است که «بغسل واحد» یا غسل نساء است یا مجمل است. با این بیان معلوم می‌شود، صاحب معالم هم استحاضه را قلیله و کثیره دانسته است.

مرحوم خویی، حکم استحاضه متوسطه را علاوه بر عوض کردن پنبه و وضو گرفتن برای هر نماز، غسل یکبار در هر شبانه‌روز می‌داند. اما وجوب غسل یکبار در روز که مشهور به آن معتقد است مخالفانی دارد از جمله عمانی و اسکافی و محقق و علامه و غیر ایشان از متأخرین نظیر مرحوم اردبیلی و بهایی که اغسال سه‌گانه را واجب می‌دانند و فرقی بین تجاوز دم و عدم آن نمی‌گذارند. بلکه معتقدند به مجرد نفوذ خون در پنبه اغسال ثلاثه واجب می‌شود. دلیل این حکم، اطلاق صحیحه معاویه بن عمار عن ابي عبدالله (عليه السلام) است که می‌فرماید: «قال: المستحاضه تنظر أيامها فلا تصلي فيها و لا يقربها بعلها، فإذا جازت أيامها و رأت الدم يثقب الكرسف اغتسلت للظهر و العصر تؤخر هذه و تعجل هذه، و للمغرب و العشاء غسلًا تؤخر هذه و تعجل هذه، و تغتسل للصبح و تحتشي

و تستنفر و لا تحنی (تحیی)، و تضم فخذیها فی المسجد و سائر جسدھا خارج، و لا یأتیھا بعلھا آیام قرئھا و إن کان الدم لا یتقّب الکرسف توضأت و دخلت المسجد و صلّت کل صلاة بوضوء؛ مستحاضه باید آیام عادت را نگه دارد و در آن نماز نخواند و همسرش به او نزدیک نشود. زمانی که آیام عادتش گذشت و خونی دید که از پنبه تجاوز کرد، برای ظهر و عصر یک غسل کند و با هم جمع کند و برای مغرب و عشاء هم یک غسل کرده و نمازها را با هم جمع کند و برای نماز صبح هم یک غسل کند و اگر خون داخل پنبه نفوذ نکرد، برای هر نماز یک وضو بگیرد». مرحوم خوئی معتقدند که گرچه صحیحه معاویه بن عمار در دلالت و سند ضعف ندارد ولی بنابر اخبار وارده تقیید می‌خورد که اگر خون نفوذ کرد ولی تجاوز نکرد، یک غسل در روز واجب است. علاوه بر اینکه روایات منحصر به روایت زراره نیست (خوئی، ۱۴۱۸ق: ۸/ ۴۹).

در روایتی دیگر، بین سیلان داشتن و عدم آن فرق گذاشته شده، در صورت سیلان داشتن، سه غسل و گرنه یک غسل بر عهده مستحاضه می‌باشد. مضمون روایت اینگونه است: «فَإِنْ ظَهَرَ عَنِ الْكُرْسَفِ فَلْتَغْتَسِلْ ثُمَّ تَضَعْ كُرْسُفًا آخَرَ ثُمَّ تَصَلِّيْ فَيَاذَا كَانَ دَمًا سَائِلًا فَلْتَوَخَّرِ الصَّلَاةَ إِلَى الصَّلَاةِ ثُمَّ تَصَلِّيْ صَلَاتَيْنِ بِيَسْرٍ وَاحِدٍ»؛ اگر از پنبه ظاهر شد، غسل کند و یک پنبه دیگر بگذارد و نماز بخواند و اگر خون جریان داشت دو نماز را با هم جمع کند و برای هر دو یک غسل کند (عاملی، ۱۴۱۴ق: ۲/ ۳۷۵). در روایتی دیگر بین نفوذ و عدم آن فرق گذاشته شده و در صورت عدم نفوذ یک غسل همراه با وضو و در صورت نفوذ، سه غسل واجب دانسته شده است. مضمون روایت چنین است: «ثُمَّ هِيَ مُسْتَحَاضَةٌ فَلْتَغْتَسِلْ وَ تَسْتَوِثِقُ مِنْ نَفْسِهَا وَ تَصَلِّيْ كُلَّ صَلَاةٍ بِوُضُوءٍ مَا لَمْ يَنْفِذِ الدَّمُ فَإِذَا نَفَذَ اغْتَسَلَتْ وَ صَلَّتْ؛ مستحاضه باید غسل کند و تا زمانی که خون در پنبه نفوذ نکرده برای هر نماز یک وضو بگیرد، و اگر خون نفوذ کند، غسل کند و نماز بخواند» (همان). روایت ذیل نیز همین معنا را افاده می‌کند. «وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ وَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ شَادَانَ جَمِيعًا عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَجَّاجِ. قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا إِبرَاهِيمَ (ع) عَنِ امْرَأَةٍ نَفَسَتْ فَمَكَثَتْ ثَلَاثِينَ يَوْمًا أَوْ أَكْثَرَ ثُمَّ طَهَّرَتْ وَ صَلَّتْ ثُمَّ رَأَتْ دَمًا أَوْ صَفْرَةً قَالَ: إِنْ كَانَتْ صَفْرَةً فَلْتَغْتَسِلْ وَ لْتَصَلِّ وَ لَا تُمْسِكْ عَنِ الصَّلَاةِ؛ از موسی بن جعفر از زن نفساء سوال شد که سه روز یا بیشتر صبر کرده و پاک شده و نماز خوانده است سپس خون یا صفره دیده. حضرت می‌فرماید: اگر صفره بود، غسل کند و نماز بخواند» (همان: ۳۹۳).

۵. احکام استحاضه متوسطه و کثیره

استحاضه قلیله دارای احکام خاصی نمی‌باشد و صرف تجدید وضو قبل از هر نماز و نیز تطهیر بدن و لباس کفایت می‌کند. در ادامه دیدگاه محقق خوئی و محقق حکیم در برخی از احکام استحاضه متوسطه و کثیره از نظر می‌گذرد.

۱-۵ وجوب عوض کردن پنبه

دو دیدگاه در این باب مطرح است. دیدگاه اول، خون استحاضه را مثل حیض و نفاس دانسته که کم آن نیز نجس و موجب بطلان نماز است پس عوض کردن پنبه، طبق اقتضاء قاعده واجب است. دیدگاه دوم، تعویض پنبه را نه از جهت اقتضای قاعده بلکه به جهت تعبد به نص واجب می‌داند

بنابر صحیحہ یا موثقہ أبان بن عثمان عن عبدالرحمن بن أبی عبداللہ: «فإن ظهر عن (علی) الکرسف فلتغتسل ثم تضع کرسفاً آخر ثم تصلی؛ اگر از پنبه ظاهر شد، پس باید غسل کرده، پنبه دیگر گذارد و نماز بخواند» (همان: ۳۷۵).

مرحوم خوئی قائل به قول اول بوده و معتقد است که برای مناقشه مدعی مجال وسیع است؛ زیرا شاید امام (علیه السلام) در مقام بیان شرع نبوده و در بیان امر عادی بوده که معمولاً پنبه آغشته به خون بعد از تطهیر دوباره استفاده نمی شود یا فرمایش امام به جهت تنجس محل است. مورد روایت، لزوم تبدیل پنبه در صورت خروج آن برای عدم نجاست محل است یعنی اگر زن پنبه را خارج کرد به جایش برنگرداند؛ اما اینکه تجدید پنبه با بودن پنبه مانع از درستی نماز شود از روایت فهمیده نمی شود مثلاً اگر پنبه در زوال عوض شده و تا آخر روز خارج نگردد، لازم نیست که آن را عوض کند (خوئی، ۱۴۱۸ق: ۸ / ۴۹).

مرحوم خوئی درباره صحیحہ صفوان از ابی الحسن (علیه السلام) که می فرماید: «قلت له: إذا مکثت المرأة عشرة أيام تری الدم، ثم طهرت فمکثت ثلاثة أيام طاهراً، ثم رأی الدم بعد ذلك أتمسک عن الصلاة؟ قال: لا، هذه مستحاضة تتغسل و تستدخل قطنه بعد قطنه، و تجمع بین صلاتین بغسل، و یأتیها زوجها إن أراد؛ اگر زن ده روز ایام عادت را خون ببیند سپس سه روز پاک باشد و بعد از آن خون ببیند، آیا نباید نماز بخواند؟ فرمود: نه، این مستحاضه است، غسل کند و پنبه بعد از پنبه داخل کند و بین دو نماز را با غسل واحد، جمع کند و در اختیار همسر خود باشد (عاملی، ۱۴۱۴ق: ۲ / ۳۷۲) و بر وجوب دخول پنبه بعد از پنبه دلالت دارد، معتقد است نهایت چیزی که از روایات استفاده می شود، ادخال پنبه بعد از پنبه اول است؛ اما دلالتی بر وجوب اخراج پنبه اول نیست. چه بسا روایت در صد بیان وظیفه شخص مستحاضه برای دوری از خروج خون و نجس شدن اطراف محل و لباس باشد (خوئی، ۱۴۱۸ق: ۸ / ۵۰).

مرحوم خوئی در رد روایت دیگری از جعفری از ابی جعفر (علیه السلام) که می فرماید: «قال: المستحاضة تقعد أيام قرئها ثم تحتاط بیوم أو یومین، فإن هی رأی طهراً اغتسلت، و إن هی لم تر طهراً اغتسلت و احتشت فلا تزال تصلی بذلک الغسل حتی یظهر الدم علی الکرسف، فإذا ظهر أعادت الغسل و أعادت الکرسف؛ مستحاضه ایام حیض را نگه می دارد سپس یک یا دو روز احتیاط کند، هنگامی که پاک شد، غسل کند. اگر پاک هم نشد غسل کند پس تا هنگامی که خون بر پنبه دیده نشود، می تواند نماز بخواند و اگر خون ظاهر شد باید غسل کند و پنبه را اعاده کند» (عاملی، ۱۴۱۴ق: ۲ / ۳۷۵)، معتقد است که این روایت علاوه بر این که به خاطر قاسم بن محمد جوهری ضعف سندی دارد، در دلالت هم قاصر است؛ زیرا تنها بر وجوب تجدید پنبه، در صورت خارج کردن آن دلالت دارد تا هنگام برگرداندن پنبه اطراف محل نجس نشود. اما اگر پنبه را خارج نکند، نیازی به تعویضش نیست؛ زیرا دلالتی بر وجوب اخراج پنبه نیست بنابراین حکم مبنی بر احتیاط است (خوئی، ۱۴۱۸ق: ۸ / ۵۱).

مرحوم خوئی اضافه می کند که تنها مقتضای قاعده باقی می ماند، اینکه محمول متنجس مخصوصاً باطنی مانع نماز نیست و پنبه از قبیل محمول است پس خون پنبه مانع از نماز نیست حتی اگر بنای فکری این باشد که خون مستحاضه چه کم و چه زیاد مانع نماز است. ضمن اینکه با تنجس پنبه با فرض اینکه خون مستحاضه انقطاع ندارد، عوض کردن پنبه لغو می باشد (همان).
مرحوم حکیم مقتضای اولیه را عدم وجوب تبدیل پنبه در قلیله می داند. او معتقد است روایاتی هم

که قلیله را به وضو امر می‌کند، حرفی از عوض کردن پنبه نمی‌زند مخصوصاً در این مقام که در باطن است؛ گرچه نزد صاحب منتهی در وجوب عوض کردن پنبه اختلافی نیست. همچنین این امر در ناصریات، غنیه، تذکره و جامع المقاصد اجماعی است. در مقابل مرحوم صدوق و قاضی آن را ذکر نکرده و به خبری در این باره دست نیافته‌اند (حکیم، ۱۴۱۶ق: ۳/ ۳۹۳).

مرحوم حکیم درباره روایاتی که به تبدیل پنبه در متوسطه اشاره دارند نظیر: «وُ لْتَسْتَدَخِلُ كُرْسُفًا فَإِنْ ظَهَرَ عَنِ الْكُرْسُفِ فَلْتَغْتَسِلْ ثُمَّ تَضَعْ كُرْسُفًا آخَرَ ثُمَّ تَصَلِّ؛ پنبه‌ای داخل کند اگر خون از پنبه ظاهر شد پس غسل کرده و پنبه‌ای دیگر گذارد و نماز بخواند» (عاملی، ۱۴۱۴ق: ۲/ ۳۷۵) و «فَلَا تَزَالُ تُصَلِّي بِذَلِكَ الْغُسْلِ حَتَّى يَظْهَرَ الدَّمُ عَلَى الْكُرْسُفِ فَإِذَا ظَهَرَ أَعَادَتِ الْغُسْلَ وَ أَعَادَتِ الْكُرْسُفَ»؛ مدام با آن غسل نماز بخواند تا زمانی که خون بر پنبه آشکار شود در این هنگام غسل و پنبه را اعاده کند (همان: ۳۷۶) بر این باور است که این روایات در موردی است که وقتی پنبه را برای غسل خارج کرده، بعد از غسل اگر بخواد همان پنبه را قرار دهد، بدنش آلوده می‌شود. بنابر این لازم است پنبه تازه‌ای قرار دهد؛ اما وجوب تبدیل پنبه از این روایات به دست نمی‌آید.

۲-۵ وجوب تحفظ از خروج خون

تحفظ، گذاردن پنبه به منظور جلوگیری از خروج خون است. برخی از فقها کوتاهی در این امر و خروج خون را باعث بطلان وضو و غسل می‌دانند.

مرحوم خویی معتقد است که امر به جلوگیری از خروج خون که از آن به احتشاء و استشفار تعبیر می‌شود، به منظور عدم معاقبه و مؤاخذه بر ترک آن، وجوب نفسی نیست بلکه وجوب غیرى و امر ارشادى است. از این جهت که نجاست حاصله موجب بطلان نماز می‌شود و حفظ طهارت بر همه مکلفین شرط بوده و مختص مستحاضه نیست. بنابر این اگر خون در اثناء نماز خارج شود فقط نماز را باطل می‌کند و اعاده غسل لازم نیست مگر اینکه پس از بطلان نماز، زمان طولانی تا اعاده نماز فاصله شود که در این صورت بخاطر اخلال در مبادرت، اعاده غسل واجب می‌شود. بنابر این دلیلی بر اینکه خروج خون مبطل نماز و غسل به صورت تعبدی است، وجود ندارد بلکه بر طبق قاعده و به خاطر آلودگی و نجاست بدن و لباس، مبطل نماز است (خویی، ۱۴۱۸ق: ۸/ ۵۳)

مرحوم خویی همینطور خروج خون در حال غسل را به طور قطع، مانع صحت آن نمی‌داند؛ زیرا تعبیر «تغتسل فتحتشی» که در اخبار ذکر شده، این معنا را می‌رساند که مستحاضه در جلوگیری از خروج خون تا بعد از غسل رخصت دارد و اگر خون حین غسل خارج شود، مانعیتی برای غسل ندارد (خویی، ۱۴۱۸ق: ۸/ ۵۳)

همانطور که گذشت مرحوم خویی این بیان که شرط صحت روزه مستحاضه، اغسال سه‌گانه و تحفظ از خروج دم در طول روز است و با خروج خون، اغسال و به تبع آن روزه باطل می‌شود را رد کرده و اشکالاتی را بر آن وارد می‌کند از جمله اینکه این ادعا اخص از مدعی است؛ زیرا اگر فرض کنیم که خون قبل از نماز ظاهر خارج شود، وظیفه مستحاضه تنها غسل برای ظهرین و عشاءین بوده و برای صحت روزه‌اش، غسل صبح واجب نیست بنابر این خروج خون موجب بطلان غسل نمی‌شود. غسل که باطل نشود، روزه هم باطل نمی‌شود. حتی اگر گفته شود غسل باطل است باز هم روزه باطل نمی‌شود؛ زیرا اگر نظرشان این است که خون استحاضه مثل خون حیض یا تعدد بر بقاء بر جنابت

حدث نقضی است و با خروجش روزه باطل و قضاء آن واجب می‌شود، قیاس خون استحاضه با خون حیض قیاس مع الفارق است زیرا حائض مکلف بر روزه نیست ولی مستحاضه مأمور به نماز و روزه است. قیاس آن با بقاء بر جنابت تعمدی هم احتیاج به دلیل دارد بلکه با ادله حصر نواقض روزه دلیل بر عدم نقض وجود دارد و خروج خون جزء آن موارد نمی‌باشد. دلیل دیگر، عدم شهرت این مسأله مبتلا به است. اگر خروج خون ناقض روزه و تحفظ از آن تا آخر روز شرط بود، باید این مسأله شایع و اصحاب به آن متعرض می‌شدند در حالی که این مسأله در روایات و ادله وارد نشده است (همان) مرحوم حکیم بعد از طرح مسأله، قول «ذکری» مبنی بر وجوب اعاده غسل و توافق «نهایت الاحکام» را بیان کرده و نظر صاحب جواهر را که عفو از حدث بعد از طهارت مگر در نماز به مقتضای ادله می‌باشد را ذکر کرده و اضافه می‌نماید که اجمال نصوص موجب رجوع به استصحاب عدم نقض است و امر به تحفظ مثل امر به وضو و غسل، شرط در نماز است. اگر پنبه نگذارد و خون خارج شود مانع از نماز است ولی اعاده غسل لازم نیست (حکیم، ۱۴۱۶ق: ۳/ ۳۸۹).

۳-۵ وجوب غسل متوسطه قبل از نماز صبح

مشهور معتقدند که زمان غسل متوسطه باید قبل از نماز صبح باشد و اگر قبل از نماز ظهر مستحاضه شد، نمازهایش را تا فردا صبح بخواند و قبل از نماز صبح فردا غسل کند. مرحوم حکیم زمان این غسل را در صورتی که در شب استحاضه شده باشد، قبل از نماز صبح و اگر قبل از نماز ظهر متوسطه شده باشد، قبل از ظهر می‌داند (همان) مرحوم خویی نیز به دلیل اطلاق اخبار، موجبی برای اینکه زمان غسل متوسطه باید قبل از نماز صبح باشد، نمی‌بیند (خویی، ۱۴۱۸ق: ۸/ ۶۹).

۴-۵ وجوب وضوء قبل از هر نماز

مرحوم خویی در صحیح زراره و معاویه که از نظر گذشت، دلالتی بر وجوب وضو قبل از هر نماز نمی‌بیند و معتقد است آنچه مشهور از وجوب وضو قبل از هر نماز ذکر کرده‌اند بر صحیح زراره از جهت قرینه خارجی استوار است. این که مستحاضه از اول صبح تا آخر وقت عشاء بر طهارت باقی بماند یا اصلاً رخ نمی‌دهد یا خیلی نادر است و با وجود حدث بعد از غسل اول صبح یا باید نماز بخواند یا حدث یا باید وضو بگیرد و نماز بخواند. التزام به مورد اول صحیح نبوده، مورد دوم می‌ماند که مطلوب است. پس جمله «صلت بغسل واحد» در مقابل اغسال متعدد بوده و نظر به عدم وجوب وضو ندارد. وجه مناقشه این است که چرا باید برای نماز صبح که قبل آن غسل انجام شده و امکان بقاء طهارت باقی است یا برای نماز دوم، وضو گرفت؟ عمده جواب، موثقه سماعه است که می‌گوید: «و إن لم یجز الدم الکرسف فعلیها الغسل لکل یوم مره و الوضوء لکل صلاه؛ اگر خون در پنبه تجاوز نکرد پس یک غسل برای هر روز و وضو برای هر نماز بر اوست» (عاملی، ۱۴۱۴ق: ۲/ ۳۷۴). مرحوم حکیم نیز قائل به وجوب وضو قبل از هر نماز می‌باشد (حکیم، ۱۴۱۶ق: ۳/ ۳۹۲).

۵-۵ تکرار یا عدم تکرار وضو در نوافل

با وجود نص روایاتی مثل صحیح معاویه بن عمار، در اینکه حدث استحاضه موجب بطلان وضو است،

تردید و اختلافی نیست و ادعای ابن‌ابی‌عقیل مبنی بر عدم نیاز به وضو، خلاف نص روایات است. بحث در تکرار وضو در نوافل است. نسبت به مقتضای قاعده دو نظر وجود دارد. یک نظر بر طبق مقتضای قاعده معتقد به وجوب وضو است؛ زیرا اگر وضو نگیرد، شک دارد که نمازش با طهارت حکمیه است یا نه؟ مرحوم حکیم، دم استحاضه را حدث دانسته و مستحاضه را همچون مبطون و مسلوس بعد از وضو هم محدث می‌داند که شارع مقدس حکم به جواز نماز او داده است. حال اگر مکلف شک کند شارع مقدس نماز نافله‌ای که با وضو فریضه خوانده را با طهارت اعتبار کرده است یا نه؟ قاعده اشتغال می‌گوید اصل بطلان است؛ زیرا شک در امتثال برابر اصل عدم امتثال است (حکیم، ۱۴۱۶ق: ۳/ ۳۹۴).

مرحوم خوبی معتقد به استصحاب بقای طهارت است؛ زیرا به مستحاضه رخصت وضو و نماز داده شده پس طاهر است. با وجود طهارت، مستحاضه جایز است هر قدر نماز که خواست بخواند پس مقتضای قاعده صحت نماز با این وضو است (خوبی، ۱۴۱۸ق: ۸/ ۶۸).

شیخ به دو بیان وضویی که برای فریضه است را مجوز نافله می‌داند. بیان اول؛ اطلاق روایاتی مثل موثقه سماعه که به یک نماز محدود نشده است. بیان دوم؛ روایت «وَلْتُصَلِّ عِنْدَ وَقْتِ كُلِّ صَلَاةٍ» که می‌فرماید مکلف وقت هر نمازی وضوء بگیرد و هر چه خواست نماز بخواند (طوسی، ۱۴۰۷ق) بنابر این اشکالی بر این که می‌تواند دو فریضه را بخواند، وارد نیست. مرحوم خوبی علاوه بر بیان نظر شیخ طوسی، صاحب جواهر (نجفی، ۱۴۰۴ق) را هم قائل به این معنا دانسته که علاوه بر مشقت، ناسازگار با شریعت سهله و سمحه نیز می‌باشد.

مرحوم حکیم معتقد است که بین فرائض و نوافل فرقی نبوده و بین آنها با یک وضو جمع نمی‌شود. او کشف اللثام، تذکره، منتهی و نهاییه الاحکام و معتبر را به استناد صحیح معاویه و موثق زراره موافق این قول می‌داند. هر چند در صحیح صحاح و غیر آن به کفایت یک وضو اشاره شده و در مسوط آمده: «اگر برای فریضه، وضو گرفت، هر قدر خواست نافله بخواند» و مهذب از آن تبعیت کرده ولیکن با آنچه در عدم کفایت یک وضو آمده، معارضه صلاح نیست. مرحوم حکیم مراد از «لکل صلاة وضوء» را نماز صبح با نافله می‌داند ولی آن را به نماز ظهر با نوافلش تسری نمی‌دهد؛ زیرا شریعت امر فرموده مکلف در استحاضه، نماز را جمع و برای هر نمازی یک وضوء بگیرد. مرحوم حکیم علت این امر شریعت را اعتبار نماز با وضوء یا غسل دانسته و این چنین نمازی را مایه تقرب می‌داند. ایشان در ادامه برای برون‌رفت از مشکل، مراد شارع را عنوان نماز می‌گیرد به این نحو که برای نافله نماز ظهر ولو هشت رکعت باشد یک وضو، برای نماز ظهر هم یک وضو لازم است (حکیم، ۱۴۱۶ق: ۳/ ۳۹۳).

۶-۵ کفایت یا عدم کفایت غسل کثیره از وضو

مرحوم خوبی بر این اعتقاد است که گرچه سید مرتضی و کسانی که قائل به کفایت تمام غسل‌ها از وضو شدند، در استحاضه ملتزم به وجوب وضو در هر نماز می‌باشند ولی به دلیل عدم دلالت اخبار وارده در استحاضه کثیره بر وجوب وضو، عدم وجوب وضو صحیح است. مثل آنجا که در صحیح معاویه بن‌عمار «إن ثقب دمها الكرسف وجبت الأغسال الثلاثه علیها، و إذا لم یثقب الكرسف وجب علیها أن تتوضأ لكل صلاة» بین خون نافذ و غیر نافذ تفصیل داده و به عدم وجوب وضو در اولی قائل شده است یا موثقه سماعه «إذا ثقب دمها الكرسف اغتسلت للغداء و للظهرین و للعشاءین، و إذا

لم يتجاوز اغتسلت غسلًا واحداً و توضأت لكل صلاة» بین خون نافذ متجاوز که اغسال سه‌گانه در آن واجب می‌شود و جایی که خون نافذ هست ولی تجاوز نمی‌کند که یک غسل با یک وضو برای هر نماز واجب می‌شود، تفصیل داده است. یعنی فرد هنگام نفوذ خون در پنبه و تجاوز آن مکلف برای وضو نیست. دیگر این که اخبار وارده در استحاضه کثیره بر وجوب اغسال سه‌گانه دلالت دارد و از وجوب وضو برای هر نماز ساکت است و سکوت از وجوب در مقام بیان، دلالت بر عدم وجوب وضو دارد. نتیجه این که اخبار موثقه سماعه و صحیحه معاویه تفصیل بین استحاضه کثیره و متوسطه یا بین کثیره و قلیله می‌دهد و حکم به وجوب وضو در متوسطه و قلیله کرده ولی حکم به وجوب وضو در کثیره نمی‌کند و تنها به وجوب اغسال سه‌گانه حکم می‌کند. اضافه بر اینکه گفته شد که تمام غسل‌ها، کفایت از وضو می‌کند و استحاضه متوسطه به نص خاص از این قاعده خارج می‌شود (خویی، ۱۴۱۸ق: ۸/ ۶۷).

مرحوم خوئی معتقد است وجوب وضو برای هر نماز در استحاضه کثیره همانند متوسطه مستند به نص مرسله یونس است «و سئل عن المستحاضة فقال: إنما ذلك عرق عابر (عائذ) أو ركضة من الشيطان فلتدع الصلاة أيام أقرائها، ثم تغتسل و تتوضأ لكل صلاة، قيل: و إن سال؟ قال: و إن سال مثل المثعب» (عاملی، ۱۴۱۴ق: ۲/ ۲۸۱) همان عبارتی که فرمود: اگر مثل جریان آب، سیلان داشته باشد. مرحوم خوئی ضمن این که روایت را معتبر و خارج از حکم ارسال می‌داند، بیان می‌دارد که روایت دلالتی بر وجوب وضو در استحاضه کثیره ندارد و عبارت «إن سال مثل المثعب» ناظر بر وجوب وضو نیست بلکه ناظر بر وجوب نماز است. به این بیان که نباید حیض و استحاضه را به خاطر کثرت خون، با هم مقایسه و نماز را ترک کرد. این روایت در صدد بیان وجوب نماز یا عدم وجوب آن بر زن صاحب دم است که به دو قسم تقسیم می‌شود یکی حائض و دیگری مستحاضه که نماز بر دومی واجب است. پس اگر زن صاحب دم، صاحب عادت باشد، بر عادتش رجوع و اگر دارای صفات باشد، به صفات وگرنه به عدد رجوع می‌کند. این روایات دلالت بر وجوب غسل و وضو بر مستحاضه کثیره ندارد بلکه امام (علیه‌السلام) در مقابل تعجب سائل با عبارت «إن سال مثل المثعب» بر وجوب نماز در زمان استحاضه حکم می‌کند (خویی، ۱۴۱۸ق: ۸/ ۶۷).

مرحوم حکیم وجوب وضو را به مشهور و اکثر متأخرین نسبت داده و خروج از عموم را با نصوصی که دلالت بر کفایت غسل از وضو دارد مثل آیه جنابت ممکن می‌داند.

مرحوم حکیم وجوب وضو را به مشهور و اکثر متأخرین نسبت داده و عمل به غیر این را خلاف ادعای اجماع می‌داند. ایشان به عموم قول خداوند تعالی: «إذا قمتم إلى الصلوة...» استدلال کرده و به خاطر وجوب وضو در قلیله و متوسطه، اصل را بر عدم کفایت غسل از وضو گذاشته است. ایشان اضافه می‌کند خروج از عموم با نصوصی که دلالت بر کفایت غسل از وضو دارد مثل آیه جنابت ممکن است. همچنان که مفید و سید در جمل و محقق در معتبر و احمدبن طاووس معتقدند وضو با هر غسلی واجب است و جماعتی از آخرین‌های متأخرین با این قول موافقت. علاوه بر اشکالاتی که به این قول وارد است، نصوص نیز خالی از تعرض در این باب هستند در حالی که در قلیله و متوسطه وارد شده‌اند چنان که در نفی وجوب وضو در کثیره تصریح شده است. به همین علت، دو صدوق و شیخ و سید در ناصریه و حلبی و بنی زهره و حمزه و براج، وضو را در کثیره واجب نمی‌دانند و این قولی است که اعظم از متأخرین اختیار کرده‌اند (حکیم، ۱۴۱۶ق: ۳/ ۳۹۴).



۷-۵ وجوب جمع بین صلاتین در استحاضه کثیره

مرحوم خوئی معتقد است حکم وجوب جمع بین صلاتین بنا بر رأی مشهور به دلیل لزوم فوریت و عدم جواز تأخیر نماز از غسل در استحاضه کثیره و برای اکتفاء به غسل واحد برای صلاتین است که این وجوب، شرطی است، نه نفسی. همانطور که نماز اول باید بلافاصله بعد از غسل باشد، به همان ملاک نباید بین نماز دوم و غسل مگر به مقدار نماز اول، فاصله افتد و تأخیر بیشتر مانع اکتفاء به غسل اولی است. آنچه از اخبار مستفاد می‌شود، جواز اکتفا به غسل واحد در صورت جمع بین دو نماز و وجوب غسل جداگانه برای هر نماز در صورت فاصله انداختن بین دو نماز است (خوئی، ۱۴۱۸ق: ۸/ ۶۰).

مرحوم خوئی به صحیح عبدالله بن سنان از ابی عبدالله (علیه السلام): «سمعتہ یقول: المرأة المستحاضة التي لا تطهر تغتسل عند صلاة الظهر و تصلي الظهر و العصر، ثم تغتسل عند المغرب فتصلي المغرب و العشاء، ثم تغتسل عند الصبح فتصلي الفجر؛ زن مستحاضه که طاهر نیست باید نزد نماز ظهر، غسل کرده و نماز ظهر و عصر را به جا آورد سپس نزد مغرب غسل کرده و نماز مغرب و عشاء را به جا آورد سپس نزد صبح، غسل کرده و نماز صبح به جا آورد» استناد کرده و کلمه «عند» موجود در صحیح را دال بر وجوب فوریت می‌داند. ایشان معتقد است با این که کلمه «عند» از ظروف زمانی و نشان مقارنه حقیقی است؛ اما در این مقام، دلالت بر مقارنه عرفی دارد. چنان که غسل در حال نماز ممکن نیست و اتصال نماز به غسل نظیر قول «اغسل یدک عند الأکل، أو ادع بالدعاء الكذائي عند النوم» است که در آن امکان اقترا ن حقیقی نیست پس منظور اقترا ن عرفی و نشان دهنده اتصال است و گرنه اگر کسی دستش را بشوید و ساعاتی بعد غذا بخورد، عرف و عقل نمی‌گوید برای غذا دستش را شسته اینجا هم همین گونه است. همچنین از «فاء» در قول امام (علیه السلام): «تغتسل ... فتصلي» که ظاهر است در تفریع، فوریت و تعقیب نماز بعد از نماز بدون فاصله به دست می‌آید (همان).

مرحوم حکیم بنا بر آنچه در صحیح ابن مسلم «فلتجمع بین کل صلاتین بغسل» و موثق زراره و صحیح صفوان آمده، بر جمع بین صلاتین بدون هیچ خلفی حکم می‌کند البته نه در بیش از دو نماز (حکیم، ۱۴۱۶ق: ۳/ ۳۹۳).

۸-۵ جواز تفریق بین نمازهای مستحاضه

مرحوم خوئی فاصله انداختن بین نمازها و اتیان اغسال پنجگانه را صحیح می‌داند. توضیح این که اگر فرد غسل کند و نماز بخواند سپس بعد از فاصله زمانی هنگامی که خواست نماز عصر بخواند اگر محدث نشده بود، مقتضی قاعده عدم وجوب غسل برای نماز دوم است؛ زیرا پاک بوده و حدث مبطلی رخ نداده است. البته با قطع نظر از اخباری در این مقام وارد شده و گرنه به اقتضای عدم جواز اقتصار بر غسل قبل از نماز ظهر مبادرت واجب بود؛ اما اگر بین دو نماز محدث شود، مقتضی قاعده وجوب غسل برای دومی است؛ زیرا بعد از حدث یا باید نماز عصر را بدون غسل و وضو بجا آورد که به خاطر اشتراط نماز به طهارت، غیر محتمل است یا با وضو نماز بخواند که این هم غیر مشروع است؛ زیرا اخبار بر اکتفاء به وضو بعد از غسل زمانی دلالت دارد که خون در پنبه نفوذ کند ولی تجاوز نکند که در استحاضه کثیره مشروع نیست یا باید نماز را با غسل بجا آورد که این مطلوب است (خوئی، ۱۴۱۸ق: ۸/ ۶۲).

مرحوم خوبی اقتضای دو روایت صحیحہ یونس بن یعقوب «قلت لأبي عبد الله (عليه السلام): امرأة رأت الدم في حيضها حتى جاوز وقتها متى ينبغي لها أن تصلي؟ قال: تنظر إلى أن قال فإن رأت الدم دمًا صبيباً فلتغتسل في وقت كل صلاة؛ به امام صادق (ع) عرض شد زنی که وقت ایام حیضش خون دیده و این ایام گذشته، چه زمانی باید نماز بخواند؟ فرمود: اگر خون روان دید در وقت هر نماز غسل کند» (عاملی، ۱۴۱۴ق: ۲/ ۳۷۶) و صحیحہ محمدالحلی عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «سألته عن المرأة تستحاض إلى أن قال تغتسل المرأة الدمية بين كل صلاتين؛ از زن مستحاضه سوال شد. حضرت فرمود: بین هر دو نماز غسل کند» را خروج از اطلاق با جمع بین صلاتین می‌داند؛ زیرا مقید و مخصص اطلاق آنها، اخبار دال به جواز اقتصار بر غسل واحد هنگام جمع صلاتین است (خویی، ۱۴۱۸ق: ۸/ ۶۲).

مرحوم حکیم اکتفاء به غسل واحد را در جمع بین صلاتین جایز دانسته و عبارت «فإن رأت دمًا صبيباً فلتغتسل في وقت كل صلاة» در روایت یونس را دال بر آن می‌داند. ایشان معتقد است با جدایی بین دو نماز، غسل دوم شرط صحت نماز دوم است (حکیم، ۱۴۱۶ق: ۳/ ۳۹۴).

۹-۵ کفایت اغسال فرائض برای نوافل

مرحوم خوبی به دلیل روایات عدم وجوب غسل برای نوافل را صحیح می‌داند. یک دسته از روایات بر غسل برای فجر و ظهرین و عشاءین دلالت دارد مثل صحیحہ معاویه بن عمار و مرسله یونس، دسته دیگر بر غسل نزد نماز ظهر و مغرب و صبح دلالت دارد مثل صحیح ابن سنان، دسته دیگر بر سه مرتبه غسل در روز دلالت دارد مثل صحیح صحاف. از مجموع اخبار، وجوب غسل در فرائض به دست می‌آید؛ زیرا اخبار با اینکه در مقام بیان بوده، تعرضی به وجوب غسل در نوافل نکرده است. از آنجا که به دلیل التزام افراد به نوافل در آن دوران، این مسئله، مسئله مورد ابتلای مردم بوده، وجهی در عدم تعرض به آن به جز عدم وجوب غسل در نوافل باقی نمی‌ماند. به خصوص که در صحیحہ صحاف به وجوب غسل سه گانه در یک روز تصریح شده، اگر غسل در نوافل نیز واجب بود، بیش از سه مرتبه غسل ذکر می‌شد (خویی، ۱۴۱۸ق: ۸/ ۶۳).

مرحوم حکیم ادله را قاصر از اثبات کفایت غسل فرائض برای نوافل دانسته و مهم در این مقام را اجماع بیان کرده است و گرنه با ادله اولیه، وجوب غسل برای نوافل را ثابت می‌داند (حکیم، ۱۴۱۶ق: ۳/ ۳۹۴).

نتایج

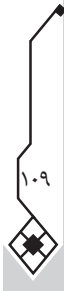
- در بررسی نظر دو محقق و نیز توجه به آراء برخی دیگر از اندیشمندان، نتایج ذیل به دست می‌آید.
۱. تقسیم مشهور در باب استحاضه با توجه به روایات وارده از دیدگاه محقق خوبی و محقق حکیم متقن می‌باشد.
 ۲. وجوب تبدیل قطنه به وجوب غیری به دلیل تنجس محل مورد تأیید دو محقق می‌باشد.
 ۳. وجوب تحفظ از خروج خون از نظر هر دو محقق به وجوب غیری است و در صورت عدم تحفظ نماز باطل شده ولی اعاده غسل لازم نیست.
 ۴. وجوب غسل متوسطه قبل از نماز صبح از نظر محققان نامبرده موجبی نداشته و هر وقت استحاضه متوسطه حادث شود برای فریضه بعدی نیاز به غسل می‌باشد.
 ۵. وجوب وضو قبل از هر نماز از نظر هر دو محقق وارد است.
 ۶. بنا بر قاعده استصحاب بقای طهارت، دلیلی بر وجوب وضو قبل از هر نافله از نظر محقق خوبی وجود ندارد ولی محقق حکیم بنا بر قاعده اشتغال به این وجوب معتقدند.
 ۷. هر دو محقق بر کفایت اغسال کثیره از وضو معتقد می‌باشند.
 ۸. وجوب جمع بین صلاتین را هر دو محقق واجب شرطی می‌دانند بنا بر اکتفای بر اغسال سه‌گانه بنا بر این تفریق بین صلاتین با اتیان اغسال پنج‌گانه جایز می‌باشد.
 ۹. محقق خوبی معتقد به کفایت اغسال فرائض بر نوافل به دلیل سکوت روایات در این زمینه هستند ولی محقق حکیم دلیل این کفایت را اجماع می‌دانند.



منابع و مأخذ

قرآن کریم ترجمه مکارم شیرازی

۱. آخوندخراسانی، محمدکاظم بن حسین، (۱۴۱۳ق)، رساله فی الدماء الثلاثه، موسسه النشر الاسلامی، قم.
۲. آراسپ، فاطمه، (۱۳۹۹ش)، آراء فقها در احکام و اقسام استحاضه، دومین کنفرانس بین المللی فقه، حقوق و پژوهش های دینی، دانشگاه بین الملل ابن سینا، گرجستان.
۳. ابراهیمی، ساره، (۱۳۹۶ش)، احکام غسل های ویژه بانوان، دوره ۲۶، شماره ۳۰۶، پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی، دانشگاه باقرالعلوم (ع)، قم.
۴. اطلسی، نشمیل، (۱۳۹۸ش)، بررسی احکام حیض و استحاضه در مذاهب اربعه، دانشکده علوم انسانی و اجتماعی، کردستان.
۵. ابن بابویه، محمد بن علی معروف به شیخ صدوق، (۱۴۰۴ق)، من لایحضره الفقیه، موسسه النشر الاسلامی، چاپ دوم، قم.
۶. ابن منظور، محمد بن مکرم، (۱۴۱۴ق)، لسان العرب، دار صادر، بیروت.
۷. حلی، حسن بن یوسف، (۱۴۲۰ق)، تحریر الاحکام الشریعه علی مذهب الامامیه، موسسه الامام الصادق، قم.
۸. حلی، جعفر بن محمد، (۱۴۰۷ق)، المعتمد فی شرح المختصر، موسسه سید الشهداء، قم.
۹. راغب اصفهانی، حسین بن محمد، (۱۴۱۲ق)، المفردات فی غریب القرآن، دارالعلم الدارالشامیه، بیروت.
۱۰. رستمی، سهیلا؛ یوسفی سیده ریحانه، زواتخت، مینا، (۱۴۳۷ق)، مطالعه تطبیقی سن یائسگی در فقه مذاهب اسلامی، مجله فقه پزشکی، شماره ۲۸ و ۲۹، تهران.
۱۱. طباطبایی حکیم، سید محسن، (۱۳۹۱ق)، مستمسک العروه الوثقی، دارالتفسیر، چاپ چهارم، قم.
۱۲. طباطبایی یزدی، سید محمدکاظم، (۱۴۲۳ق)، العروه الوثقی، نشر اسلامی، جامعه مدرسین حوزه علمیه، قم.
۱۳. طریحی، فخرالدین، (۱۳۷۵ش)، مجمع البحرین، مرتضوی، تهران.
۱۴. طوسی، محمد بن حسن، (۱۴۰۷ق)، خلاف، موسسه النشر الاسلامی، قم.
۱۵. عاملی، حر، (۱۴۱۴ق)، وسائل الشیعه فی تحصیل مسائل الشریعه، آل البيت، قم.
۱۶. عاملی، حسن بن زیدالدین، (۱۴۳۵ق)، معالم الدین و ملاذ المجتهدین، موسسه النشر الاسلامی، چاپ چهاردهم، قم.
۱۷. عاملی جزینی، ابو عبدالله شمس الدین محمد بن مکی (شهید اول)، (۱۴۱۷ق)، الدروس الشرعیه فی فقه الإمامیه، موسسه النشر الاسلامی، چاپ دوم، قم.
۱۸. _____، (۱۴۱۹ق)، ذکر الشیعه فی احکام الشریعه، موسسه آل البيت علیهم السلام، قم.
۱۹. فراهیدی، خلیل بن احمد، (۱۴۱۰ق)، العین، انتشارات هجرت، قم.
۲۰. قرشی، سیدعلی اکبر، (۱۳۷۱ش)، قاموس قرآن، دارالکتب الاسلامیه، تهران.



۲۱. گلیایگانی، محمد رضا، (۱۴۱۱ق)، مجمع المسائل، دارالقرآن الکریم، چاپ دوم، قم.
۲۲. مجلسی، محمدباقر، (۱۴۰۴ق)، مرآة العقول، تصحیح: محسن الحسینی الامینی، دارالکتاب الاسلامیه، تهران.
۲۳. محقق حلی، جعفر بن حسن، (۱۴۲۷ق)، شرایع الاسلام فی مسائل الحلال و الحرام، بنیاد معارف اسلامی، چاپ سوم، قم.
۲۴. مصطفوی، حسن، (۱۳۶۰ش)، التحقیق فی کلمات القرآن، بنگاه ترجمه و نشر کتاب، تهران.
۲۵. مکارم شیرازی، ناصر، (۱۴۲۶ق)، احکام النساء، مدرسه الامام علی بن ابی طالب (ع)، قم.
۲۶. موگهی، عبدالرحیم، (۱۴۲۳ق)، احکام روز بانوان، مجله میلغان، شماره ۳۵.
۲۷. موسوی خمینی، روح الله، (۱۳۹۰ق)، تحریر الوسیله، مطبعه الاداب، چاپ دوم، نجف.
۲۸. موسوی خویی، سید ابالقاسم، (۱۴۱۸ق)، موسوعه الامام الخویی، التوحید للنشر، قم.
۲۹. _____، (۱۴۱۸ق)، التنقیح فی شرح العروه الوثقی، موسسه احیاء آثار الامام الخویی، التوحید للنشر، قم.
۳۰. نجفی، محمد حسن، (۱۴۰۴ق)، جواهر الکلام فی شرح شرائع الإسلام، دار إحياء التراث العربی، چاپ هفتم، بیروت.
۳۱. هاشمی شاهرودی، محمود، (۱۴۲۴ق)، فرهنگ فقه مطابق مذهب اهل بیت علیهم السلام، موسسه دایره المعارف فقه اسلامی بر مذهب اهل بیت، قم.
۳۲. همدانی، رضا بن محمدهادی، (۱۴۱۸ق)، مصباح الفقیه، الموسسه الجعفریه لاحیاء التراث، قم.